

Медов Амирхан Ахиятович  
Болгарская исламская академия  
A. A. Medov, Bolgar Islamic Academy

**ВОЗВЫШЕННОСТЬ АЛЛАХА: ВЗГЛЯД ИМАМА АЛЬ-АШ‘АРИ  
И ПУТЬ ПРАВЕДНЫХ ПРЕДШЕСТВЕННИКОВ  
THE EXALTEDNESS OF ALLAH: THE VIEW OF IMAM AL-ASH‘ARI  
AND PATH OF THE RIGHTEOUS PREDECESSORS**

**Аннотация.** Статья посвящена разъяснению одного из важнейших вопросов исламского вероучения – утверждению возвышенности Аллаха (аль-‘улю) так, как это понимали праведные предшественники (саяф) и имам Абу аль-Хасан аль-Аш‘ари. Автор показывает, что признание возвышенности Всевышнего не влечёт за собой ни уподобления, ни приписывания Ему телесности, направления или пребывания в пространстве. Напротив, речь идёт о возвышенности могущества, власти и господства, что полностью согласуется с принципом танзиха – очищения Аллаха от свойств творений. На основе высказываний таких имамов, как аль-Бакиллани, аль-Байхаки, Ибн Муджахид, Ибн Хиббан, Ибн Кутайба и других, статья демонстрирует, что их позиция направлена против учения джахмитов, утверждавших пребывание Божества в каждом месте. Особое внимание уделено толкованиям имама ат-Табари, раскрывающим суть возвышенности как превосходства и покоряющей мощи, а не физической высоты или перемещения. Работа подчёркивает согласие между саяфами и ранними ашаритами относительно утверждения Божественных атрибутов без отрицания (та‘тыля) и без уподобления (ташбиха), что представляет собой срединный путь подлинной суннитской теологии. Статья служит ясным доказательством того, что истинное понимание аль-‘улю исключает всякое сходство Аллаха с творением и остаётся фундаментом вероубеждения Ахлю-с-Сунна.

**Abstract.** This article examines one of the central questions of Islamic theology: the affirmation of the exaltedness (‘ulū) of Allah as understood by the righteous predecessors (al-salaf) and by Imam Abū al-Hasan al-Ash‘arī. It establishes that affirming Allah’s exaltedness does not entail anthropomorphism, corporeality, direction, or spatial location. Rather, it refers to the exaltedness of power, dominion, and sovereignty, fully consistent with the principle of \*tanzīh\* – declaring Allah free from the attributes of created beings. Drawing on the statements of notable scholars such as al-Bāqillānī, al-Bayhaqī, Ibn Mujāhid, Ibn Ḥibbān, Ibn Qutaybah, and others, the article shows that their position was directed against the doctrine of the Jahmites, who claimed that Allah’s Essence is present in every place. Special attention is given to the interpretations of Imam al-Ṭabarī, who clarifies that Allah’s exaltedness signifies supremacy, overpowering might, and absolute authority, rather than physical elevation or movement. The study highlights the agreement between the salaf and the early Ash‘arīs in affirming the divine attributes without \*ta‘ṭīl\* (negation) and without \*tashbīh\* (likening Allah to creation), representing the balanced and authentic approach of Sunni theology. The article demonstrates that the true understanding of \*al-‘ulū\* excludes every form of resemblance between Allah and His creation and remains a cornerstone of the creed of Ahl al-Sunnah.

**Ключевые слова:** Возвышенность Аллаха (аль-‘улю), саяф, имам аль-Аш‘ари, атрибуты Аллаха, танзих, та‘тиль, ташбих, истива, акида Ахлю-с-Сунна, джахмиты, ат-Табари, превосходство и власть Аллаха.

**Keywords:** Allah’s exaltedness (al-‘ulū), Salaf, Imam al-Ash‘arī, divine attributes, tanzīh, ta‘ṭīl, tashbīh, istiwa’, Ahl al-Sunnah creed, Jahmites, al-Ṭabarī, divine supremacy and sovereignty.



Понимание атрибута возвышенности Аллаха – один из важнейших вопросов исламского вероубеждения. Этот атрибут связан с величием, могуществом и господством Всевышнего над Своими творениями. Однако на протяжении веков вопрос о возвышенности Аллаха подвергался различным интерпретациям и искажениям. Одни группы пытались понять его буквально, представляя Аллаха как существующего в конкретном месте, тогда как другие, следуя учению праведных предков (саляфов) и великих исламских учёных, придерживались возвышенности, которая не ограничена пространством или временем.

В арабском языке слово "علو" означает "возвышенность". Оно происходит от корня "عَلَا" ('аля), что означает "подниматься", "превосходить", "быть выше". В зависимости от контекста оно может указывать на физическую высоту, превосходство в статусе или власти, а также на величие и славу.

Когда речь идёт о возвышенности Аллаха, праведные предшественники (саляфы) и великие учёные использовали это слово в значении абсолютного превосходства и величия Аллаха над творениями. Однако отклонения в понимании атрибута возвышенности Аллаха часто возникают из-за буквального восприятия текстов, когда выражения, такие как "над" или "вверху", воспринимаются как указание на физическое местоположение Аллаха. Это приводит к ряду серьёзных ошибок.

Некоторые начинают утверждать, что Аллах находится на небе или располагается над Аршем физически, что приписывает Ему ограниченность пространством. Другие представляют Аллаха как обладающего телесными характеристиками, что делает Его подобным творениям. Такие убеждения противоречат ясным словам великих учёных, которые разъясняли, что возвышенность Аллаха – это возвышенность могущества, власти и господства, а не нахождение в определённом месте.

Подобные ошибки происходят, когда люди пренебрегают разъяснениями признанных имамов, игнорируют языковые особенности арабского языка, вырывают тексты из контекста и заменяют понимание праведных предков собственными догадками.

Данная статья посвящена разъяснению того, что утверждение возвышенности (аль-'улю) Аллаха не влечёт за собой ни уподобления, ни приписывания Ему телесности или нахождения в пространстве. Это утверждение, подобающее Его величию и исключаящее любое сходство с творениями, и именно таков путь (мазхаб) имамов праведных предшественников (саляфов) и самого имама аль-Аш'ари (ум. 324 г.х). Ведь слова ранних учёных Ахлю-с-Сунна об утверждении возвышенности и вознесения на трон не подразумевают установление для Аллаха стороны, тела, границы или места. Их цель – опровержение позиции джахмитов, утверждавших, что Аллах Своей сущностью находится в каждом месте – учения ложного и противоречащего танзиху (очищению Бога от недостатков).

Великие учёные – такие, как аль-Аш'ари, ат-Табари, аль-Бакиллани, аль-Байхаки, и другие – подтвердили, что Аллах превышает любого сходства с творениями; Ему не свойственны перемещение, движение или изменение, ибо всё это относится к свойствам тел, а Аллах – Создатель тел – не подобен им ни в чём.

Они разъяснили, что тексты, в которых упоминаются «вознесение», «высота», «пришествие», «нисхождение», следует понимать так, как подобает величию Бога – без «такийфа» (установления «как»), без уподобления (тамсиль) и без отрицания (та'тиль). Эти тексты пришли для утверждения возвышенности Аллаха и Его отделённости от творений: то есть Его Святая Сущность не пребывает внутри творений и не смешивается с ними, но Он – превышает Своего творения Своей мощью и величием, а не расстоянием или местом.

Тот, кто исследует книги ранних имамов Ахлю-с-Сунна и их контекст цитирования аятов о возвышенности, вознесении и подобных текстов, найдёт это абсолютно ясным.



Аль-Байхаки (ум. 458 г.х.) сказал в главе своей книги, посвящённой вознесению на трон: «В приведённых нами аятах – довод на опровержение слова того, кто утверждает из числа джахмитов, что Бог, хвала Ему, Своей сущностью в каждом месте»<sup>1</sup>.

Хафиз Ибн ‘Абд аль-Барр (ум. 463 г.х.) сказал после приведения аятов этой главы: «Все эти аяты очевидны в опровержении утверждения му‘тазилитов, что Бог пребывает в каждом месте»<sup>2</sup>.

А кади Абу Бакр аль-Бакиллани (ум. 403 г.х.) сказал в своей книге «ат-Тамхид»: «Если они скажут: “Говорите ли вы, что Он в каждом месте?” – мы скажем: упаси Бог! Напротив, Он возвысился на троне, как сообщил в Своей Книге: *«Милостивый – над Троном возвысился»* [Та Ха: 5] и сказал: *«К Нему возносится доброе слово, и праведное дело Он поднимает»* [Фатыр: 10] и сказал: *«Неужели вы уверены в Том, Кто над небом, что Он не заставит землю поглотить вас?»* [Аль-Мульк: 16]. Если бы Он был в каждом месте, то был бы внутри человека, в его устах, в уборных и местах, упоминание которых неприятно. Пречист Он от этого! И тогда следовало бы, чтобы Он увеличивался вслед за увеличением мест, созданных Им, и уменьшался при исчезновении их; тогда было бы верным обращаться к Нему вниз, назад, вправо, влево. Но мусульмане единогласны в противоположном и в осуждении того, кто так говорит»<sup>3</sup>.

И известно, что кади Абу Бакр аль-Бакиллани был одним из самых выдающихся комментаторов «аль-Ибана» имама Абу аль-Хасана аль-Аш‘ари и следовал его пути в разъяснении акиды саяфов и очищении Аллаха от признаков тел, границ и места. И не его целью – и не целью имама аль-Аш‘ари – было утверждение стороны или телесности для Бога, но именно опровержение учения джахмитов и тех, кто утверждал, что Бог Своей сущностью в каждом месте.

И в этом же духе Ибн Фурак (ум. 406 г.х.) передал от имама аль-Аш‘ари, что он отрицал для Аллаха место и разъяснял, что аш‘ари допускал указание на Бога (иш‘ара) без утверждения для Него нахождения в месте.

Устаз Ибн Фурак сказал: «Мы разъяснили, что он (имам аль-Ашари) допускал возможность указания на Него, отрицая при этом утверждение пребывания в месте. И говорил: указание не требует наличия места у того, на кого указывают. И то, на что указывают, будучи в месте, не пребывает в месте ради указания, но указание относится к нему, тогда как он [существом] не находится в месте»<sup>4</sup>.

Поэтому такие аяты, как: *«Милостивый – над Троном возвысился»* [Та Ха: 5], *«К Нему возносится доброе слово, и праведное дело Он поднимает»* [Фатыр: 10], *«Неужели вы уверены в Том, Кто над небом, что Он не заставит землю поглотить вас?»* [Аль-Мульк: 16] и всё, что указывает на то, что Бог не находится в каждом месте, – использовались по обычаю имамами Ахлю-с-Сунна при опровержении заблудших течений. Поэтому их высказывания близки по форме и смыслу и они всегда завершали такие высказывания словами: *«Нет ничего подобного Ему»* [Аш-Шура: 11], чтобы слушающий не вообразил подобия Бога творениям или утверждения для Него места или границы – напротив, в подтверждение Его абсолютного превосходства и указание на то, что тексты принимаются так, как подобает Богу, а не на внешнем смысле, ведущем к уподоблению или приданию телесности.

<sup>1</sup> Абу Бакр аль-Байхаки. «Аль-И‘тикад». Тахкык: Ахмад Иссам аль-Катиб. Издательство: «Дар аль-Афак аль-Джадида», Бейрут. Первое издание, 1981. С. 114.

<sup>2</sup> Абу ‘Умар Юсуф ибн Абдуллах ибн Мухаммад ибн Абд аль-Барр ан-Намири аль-Куртуби. «Ат-Тамхид». Тахкык: Мустафа ибн Ахмад аль-Аляви, Мухаммад Абдулькабир аль-Бакри. Издательство: Министерство по делам вакуфов Марокко, 1967. Т. 7. С. 131.

<sup>3</sup> Имам аль-Кади Абу Бакр Мухаммад ибн ат-Тайиб аль-Бакаллини. «Ат-Тамхид». Тахкык: Юсуф аль-Йасу‘и. Издательство: «Аль-Мактаба аш-Шаркия», Бейрут, 1957. С. 260.

<sup>4</sup> Мухаммад ибн Хасан ибн Фурак. «Муджаррад макāлят аль-имам аш-шейх Абу ль-Хасан аль-Аш‘ари». Тахкык: Мухаммад Фарук Хашим. Издательство: «Дар ан-Нур аль-Мубин», 2022. С. 150.



И именно с таким смыслом слова имамов саляфов пришли с подтверждением, что Аллах пречист от границ, сторон и места, и вместе с тем они веруют во всё, чем Он описал Себя в Коране и Сунне, – без отрицания и без уподобления.

Имам Ибн Кутайба (ум. 276 г.х.) – один из имамов саляфов – сказал, опровергая му‘тазилитов: «Когда некоторые увидели чрезмерность этих (т. е. му‘тазилитов) в отрицании, они возразили им чрезмерностью в уподоблении. Они стали утверждать явный антропоморфизм, стороны, границы и понимали хадисы буквально, утверждая кайфийю (конкретизацию “как”). И таким образом стало ясно, что путь истины – срединный между отрицанием и уподоблением»<sup>5</sup>.

Имам аз-Заджадж аль-Ханбали (ум. 311 г.х.), один из известных языковедов, сказал в своей книге «Тафсир асмаа Аллах аль-хусна»: «Всевышний Аллах возвышен над всем, но под возвышенностью не подразумевается возвышенность места, ибо Аллах превыше того, чтобы быть ограниченным местом или пространством. Это возвышенность значения и величия Его власти»<sup>6</sup>.

Хафиз Абу ‘Ауана аль-Исфараини (ум. 316 г.х.) в предисловии к «аль-Мустахраджу на Сахих Муслим», описывая своего Господа, сказал: «[Бог] – Тот, кто извечен с Своими именами и атрибутами; Тот, Кого не охватывает время и не объемлет место, а затем Он создал места и времена»<sup>7</sup>.

И это – ясное утверждение того, что Аллах возвышен над тем, чтобы Его ограничивало место или охватывало время, ибо Он Создатель и времени, и места.

И сказал также всеми известный имам Абу Джа‘фар ат-Тахави (ум. 321 г.х.): «Превыше Аллах границ и пределов, частей, органов и орудий; шесть направлений не охватывают Его, как это бывает с сотворёнными»<sup>8</sup> – отвергая тем самым всё, что может навевать представление о пребывании Аллаха в какой-либо стороне или определённом месте, а также отрицая по отношению к Аллаху составность (таркиб) и телесность (тажсим).

А имам-хафиз Абу Хатим Ибн Хиббан (ум. 354 г.х.), один из имамов хадиса и учеников великих ученых салафов, сказал во введении к своей книге «ас-Сикат»: «Хвала Аллаху, у Которого нет охватывающей Его границы, чтобы исчезнуть, и нет установленного срока, чтобы прекратить существование; хвала Аллаху, Которого не охватывают вместилища пространства и не объемлют потоки времени»<sup>9</sup>.

Этим он разъяснил, что охватываемость, пределы и ограниченность – свойства творений, а Аллах Всевышний превыше этого.

Имам Мухаммад ибн Фадль аль-Бальхи аль-Ханафи (умер в 419 г.х.) пишет в книге «Аль-Хысаль фи акаид Ахли-Сунна»: «Известно, что Аллах над Аршем истава, Он над Аршем, без материального образа и без уподобления, так, как подразумевал Аллах – возвышенностью Своего

<sup>5</sup> Абу Мухаммад Абдуллах ибн Муслим ибн Кутайба ад-Дайнувари. «Аль-ихтиляф фи ль-лафз ва-р-радд ‘аля аль-джахмий ва ль-мушаббиха». Тахкык: ‘Умар ибн Махмуд Абу ‘Умар. Издательство: «Дар ар-Райя». Первое издание: 1412 г. х. / 1991 г. С. 52.

<sup>6</sup> Ибрахим ибн ас-Сарри ибн Сахль, Абу Исхак аз-Заджадж. «Тафсир Асмаа’ Аллах аль-Хусна». Тахкык: Ахмад Юсуф ад-Дакдак. Издательство: «Дар ат-Тахаккук аль-Араби». С. 60.

<sup>7</sup> Абу ‘Ауна Я‘куб ибн Исхак аль-Исфараини. «Аль-Муснад ас-Сахих аль-Мухрадж ‘аля Сахих Муслим». Тахкык: академические работы и диссертации факультета хадиса Университета исламских наук Медины. Издательство: Университет исламских наук Медины. Первое издание: тт. 1–20 — 2014 г., тт. 21–24 — 2016 г. Т. 1. С. 16.

<sup>8</sup> Абу Джа‘фар ат-Тахави. «Матн аль-‘акида ат-Тахавийя ва-ль-Насфийя». Издательство: «Дар ас-Салама», Стамбул. Первое издание: 2017. С. 13.

<sup>9</sup> Мухаммад ибн Хиббан ибн Ахмад ибн Хиббан ибн Муаз ибн Ма‘бад ат-Тамими, Абу Хатим ад-Дарими аль-Бустий. ас-Сикат. Издание с поддержкой Министерства просвещения Великого правительства Индии под наблюдением доктора Мухаммада Абд аль-Ма‘ид Хана, директора Оттоманского института просвещения. Издательство: Оттоманский институт просвещения, Хайдарабад-эд-Деккан, Индия. Первое издание: 1973 г. Т. 1. С. 1.





величия и господства, а не возвышенностью в пространстве и на расстоянии. И не как говорят каррамиты, что Арш – это место Аллаха»<sup>10</sup>.

Эти последовательные свидетельства объединяются в одном общем основании:

Аллах описывается возвышенностью (ал-‘улю), превосходством (аль-фавкыйя) и истива – так, как подобает Его величию, не в смысле пребывания, размещения или нахождения в каком-то месте, не так, чтобы это приводило к уподоблению творениям.

И что путь этих имамов – это истинный путь, которому следовали праведные предшественники, соединяя «утверждение» (اثبات) и возвышение-очищение (تنزيه).

Это – путь имама Абу-ль-Хасана аль-Аш‘ари и его последователей среди имамов Сунны, путь истины, на который указывают Коран, Сунна и единогласие (иджма‘) праведных предшественников (саляф-ас-салих).

Если же у кого то остались сомнения относительно понимания смысла возвышенности по отношению к Аллаху у саляфов, пусть обратится к толкованию одного из их величайших имамов – имама Абу Джа‘фара Ибн Джарира ат-Табари (ум. 310 г.х), жившего в одно время с имамом аль-Аш‘ари и автора первого дошедшего до нас сборника тафсира (комментарии Корана). По его словам ясно видно, как саляфы понимали возвышенность и превосходство Аллаха над творениями, ибо он – имам муфассиров и один из наиболее знающих каким именно было вероубеждение саляфов.

Имам ат-Табари сказал в толковании слов Всевышнего: «Он – Всевышний, Великий» [Аль-Бакара: 255]: «аль-‘Алий – это фа‘иль от ‘аля – я‘лю, когда говорится об возвышении. Значение же: обладатель возвышенности и превосходства над творениями Своей Мощью»<sup>11</sup>.

И сказал ат-Табари: «Он сказал: «Он – Покоряющий, над Своими рабами» [Аль-Ан‘ам: 18]: потому, что описал Себя покоряющим их. А свойство всякого, кто покоряет что-то, – быть возвышенным над ним. Так что смысл здесь: “Аллах – Побеждающий Своих рабов, унижающий их, превознесённый над ними посредством Своего подчинения их и сотворения их”. Он над ними Своим покорением их, а они ниже Него»<sup>12</sup>.

Также сказал ат-Табари в толковании слов: «Воистину, мы – над ними – покоряющие» [аль-А‘раф: 127]: «То есть мы превосходим их, покоряя, – властью и царственностью. И мы уже разъяснили, что всякий превосходящий кого-то силой и покорением – арабы говорят: “Он над ним”»<sup>13</sup>.

А в толковании слов: «Он – Покоряющий, над Своими рабами» [аль-Ан‘ам: 61] ат-Табари сказал: «Аллах – Побеждающий Своё творение, Превознесённый над ними Своей мощью; не подобный их идолам и статуям, которые низложены и над которыми возносится всякий»<sup>14</sup>.

Итак, возвышенность (‘улю) и превосходство (фавкыйя) Аллаха над творениями у имама ат-Табари выражаются как:

- возвышенность могущества,
- возвышенность созданием их,
- возвышенность покорения,
- возвышенность подчинения,
- возвышенность царствования и власти.

<sup>10</sup> «Аль-И‘тикад фи ‘и‘тикад Ахль ас-Сунна ва-ль-Джама‘а» известный как «Китаб аль-Хисаль фи ‘акаид Ахль ас-Сунна», имам-муфассир Мухаммад ибн аль-Фадль аль-Балхи аль-Ханафи. Вероубеждение под номером 52.

<sup>11</sup> Абу Джа‘фар Мухаммад ибн Джарир ат-Табари. «Тафсир ат-Табари — Джами‘ аль-Баян ‘ан Та‘вилъ аай аль-Куран». Тахкык: д-р Абдуллах ибн Абд аль-Мухсен ат-Турки, в сотрудничестве с Центром исламских исследований и исследований Дар Хаджр — д. Абд ас-Санд Хасан Ямама. Издательство: Дар Хаджр, Каир, Египет. Первое издание: 2001 г. Т. 4. С. 544.

<sup>12</sup> Ат-Табари. «Джами‘ аль-Баян». Т. 9. С. 180.

<sup>13</sup> Ат-Табари. «Джами‘ аль-Баян». Т. 10. С. 370–371.

<sup>14</sup> Ат-Табари. «Джами‘ аль-Баян». Т. 9. С. 288.



При этом ат-Табари в своей книге «ат-Табсир» передал единогласие монотеистов из людей киблы и других о том, что описывать Аллаха движением и неподвижностью – ложно<sup>15</sup>, а значит невозможно утверждать за Аллахом буквальную высоту в пространстве, сторону или место, ибо Он – пречист от движения и неподвижности по единогласному мнению верующих.

И Он не находится в буквальном направлении и не занимает пространство.

Сверх всего вышесказанного, ат-Табари разъяснил смысл возвышенности и «высоты», которую он утвердил Аллаху над небесами: «Он превознесён над ними возвышенностью власти и царствования, а не возвышенностью перемещения или перехода с одного места в другое»<sup>16</sup>.

Таким образом, тот, кто обдумает эти ясные тексты слов саляфов и сосредоточит своё внимание на том, что разъяснил имам ат-Табари и другие имамы, которые с ним единогласны, тот поймёт, что возвышенность Аллаха – это возвышенность, подобающая Его Величию; она не предполагает буквального направления, не требует движения или перехода с одного места в другое, но является возвышенностью могущества, силы, господства и власти.

И таким образом исчезает всякое сомнение, рассеивается всякая неуверенность, и становится ясно каждому беспристрастному, что это и есть правильное понимание, которому следовали саляфы, и что нет никакого противоречия между утверждением возвышенности Аллаха и одновременным очищением Его от сходства с творениями.

### Список литературы:

1. Абу Бакр аль-Байхаки. «Аль-И‘тикад». Тахкык: Ахмад Иссам аль-Катиб. Издательство: «Дар аль-Афак аль-Джадида», Бейрут. Первое издание, 1981. С. 114.
2. Абу ‘Умар Юсуф ибн Абдуллах ибн Мухаммад ибн Абд аль-Барр ан-Намири аль-Куртуби. «Ат-Тамхид». Тахкык: Мустафа ибн Ахмад аль-Аляви, Мухаммад Абдулькабир аль-Бакри. Издательство: Министерство по делам вакуфов Марокко, 1967. Т. 7. С. 131.
3. Имам аль-Кади Абу Бакр Мухаммад ибн ат-Тайиб аль-Бакалляни. «Ат-Тамхид». Тахкык: Юсуф аль-Йасу‘и. Издательство: «Аль-Мактаба аш-Шаркия», Бейрут, 1957. С. 260.
4. Мухаммад ибн Хасан ибн Фурак. «Муджаррад макāлят аль-имам аш-шейх Абу ль-Хасан аль-Аш‘ари». Тахкык: Мухаммад Фарук Хашим. Издательство: «Дар ан-Нур аль-Мубин», 2022. С. 150.
5. Абу Мухаммад Абдуллах ибн Муслим ибн Кутайба ад-Дайнувари. «Аль-ихтиляф фи ль-лафз ва-р-радд ‘аля аль-джахмийя ва ль-мушаббиха». Тахкык: ‘Умар ибн Махмуд Абу ‘Умар. Издательство: «Дар ар-Райя». Первое издание: 1412 г. х. / 1991 г. С. 52.
6. Ибрахим ибн ас-Сарри ибн Сахль, Абу Исхак аз-Заджадж. «Тафсир Асмаа’ Аллах аль-Хусна». Тахкык: Ахмад Юсуф ад-Дакдак. Издательство: «Дар ат-Тахаккук аль-Араби». С. 60.
7. Абу ‘Ауна Я‘куб ибн Исхак аль-Исфарайини. «Аль-Муснад ас-Сахих аль-Мухрадж ‘аля Сахих Муслим». Тахкык: академические работы и диссертации факультета хадиса Университета исламских наук Медины. Издательство: Университет исламских наук Медины. Первое издание: тт. 1–20 – 2014 г., тт. 21–24 – 2016 г. Т. 1. С. 16.
8. Абу Джа‘фар ат-Тахави. «Матн аль-‘акида ат-Тахавийя ва-ль-Насфийя». Издательство: «Дар ас-Салама», Стамбул. Первое издание: 2017. С. 13.
9. Мухаммад ибн Хиббан ибн Ахмад ибн Хиббан ибн Муаз ибн Ма‘бад ат-Тамими, Абу Хатим ад-Дарими аль-Бустий. ас-Сикат. Издание с поддержкой Министерства просвещения Великого правительства Индии под наблюдением доктора Мухаммада Абд аль-Ма‘ид Хана, директора Оттоманского института просвещения. Издательство: Оттоманский институт просвещения, Хайдарабад-эд-Деккан, Индия. Первое издание: 1973 г. Т. 1. С. 1.

<sup>15</sup> Мухаммад ибн Джарир, Абу Джа‘фар ат-Табари. «Ат-Табсир фи Ма‘алим ад-Дин». Тахкык: Али ибн Абд аль-Азиз ибн Али аш-Шаббаль. Издательство: «Дар аль-‘Асима». Первое издание: 1996 г. С. 202.

<sup>16</sup> Ат-Табари. «Джами‘ аль-Баян». Т. 1. С. 457.



10. «Аль-И'тикад фи 'и'тикад Ахль ас-Сунна ва-ль-Джама'а» известный как «Китаб аль-Хисаль фи 'акаид Ахль ас-Сунна», имам-муфассир Мухаммад ибн аль-Фадль аль-Балхи аль-Ханафи. Вероубеждение под номером 52.
11. Абу Джа'фар Мухаммад ибн Джарир ат-Табари. «Тафсир ат-Табари – Джами' аль-Баян 'ан Та'виль аай аль-Куран». Тахкык: д-р Абдуллах ибн Абд аль-Мухсен ат-Турки, в сотрудничестве с Центром исламских исследований и исследований Дар Хаджр – д. Абд ас-Санд Хасан Ямама. Издательство: Дар Хаджр, Каир, Египет. Первое издание: 2001 г. Т. 4. С. 544.
12. Ат-Табари. «Джами' аль-Баян». Т. 9. С. 180.
13. Ат-Табари. «Джами' аль-Баян». Т. 10. С. 370–371.
14. Ат-Табари. «Джами' аль-Баян». Т. 9. С. 288.
15. Мухаммад ибн Джарир, Абу Джа'фар ат-Табари. «Ат-Табсир фи Ма'алим ад-Дин». Тахкык: Али ибн Абд аль-Азиз ибн Али аш-Шаббаль. Издательство: «Дар аль-'Асима». Первое издание: 1996 г. С. 202.
16. Ат-Табари. «Джами' аль-Баян». Т. 1. С. 457.

